

الله

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

ونستأنف مع إبداعات الشيخ الأستاذ العارف بالله سيدي رزق السيد عبده الحامدي الشاذلي في مجموعة "ويسألونني" حيث يقول سيادته:

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سئلت عما سطره بعضهم في إحدى الصحف في موضوع الكرامة، وحيث قد كثر الكلام في كرامات الأولياء، وما يتعلق بها خاصة ونحن في زمان قد ظهرت فيه بعض الخوارق وإندرجت تحت العلوم المصدق بها، ولذا فإننا نورد في هذه المقالة بعض الأصول الخاصة بهذا الأمر ثم نتكلم فيه من جانب جديد على أكثر المتكلمين فيه لكي نقفل هذا الباب من الناحية العلمية لكي يتفرغ المنكرون لهذه الأمور لإصلاح أنفسهم والسير في الطريق إلى معرفة الله التي هي مناط التكليف والخلق قال تعالى: "وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون" قال ابن عباس رضى الله عنهما: (إلا ليعرفون) ، فمعرفة الله هي الغاية من الطريق، وهي الكرامة الكبرى التي يلتبسها السائرون في طريق الله.

ما ورد في المقالة المذكورة من نفى إطلاع الأولياء على بعض: فأولاً المغيبات فهو أمر لا يُسلم لقائله، وقد تكلم عنه شيخنا العلامة ابن عطاء الله السكندري تلميذ الشيخ أبي العباس المرسى، وننقل هنا كلامه بإختصار :
وتصرف يسير حيث يقول

واعلم أن إطلاع أولياء الله على بعض الغيوب لا يحيله العقل وقد ورد به النقل. قال أبو بكر الصديق لعائشة رضى الله عنهما في مرض موته وزوجته حامل: "إنما هما أخواك وأختاك، وبطن بنت خارجه أراها جارية" فأخبر بأن في بطن امرأته جارية (أى أنثى) وكان كما قال رضى الله عنه
وقول عمر رضى الله عنه "يا سارية الجبل" وسارية بأقصى العراق، فسمع سارية صوته وكان قد أطلعه الله على سارية وقد أحاط به العدو، فأمره بالإنحياز إلى الجبل، فإنحاز هو والجيش الذى كان معه فانتصروا وظفروا، وكان قد قال ذلك وهو فى أثناء خطبته على المنبر، فترك الخطبة وقال: يا سارية الجبل وعاد إلى خطبته .

وقول عثمان رضى الله عنه لداخل دخل عليه وكان قد نظر إلى محاسن امرأة

في الطريق: يدخل احدكم وآثار الزنا بادية في وجهه
وأما علي بن أبي طالب فقد جاء عنه في هذا الباب العجب العجاب حتى أنه
أرجف بالكوفة أن معاوية قد مات، فقال علي رضي الله عنه إذ بلغه ذلك: والله
ما مات ولن يموت حتى يملك ما تحت قدمي هاتين، وإنما أراد ابن هند أن
يشيع ذلك حتى يستثير علمي فيه، فمن يومئذ كاتب أهل الكوفة معاوية
وعلموا أن الأمر صائر إليه. وحكايات الأولياء في كل عصر ومصر تتضمن
ثبوت ذلك بما بلغ حد التواتر فلا يمكن جرده
على أمر يسهل عليك التصديق - قال ابن عطاء الله: ثم أنا أدلك - رحمك الله
بذلك، وهو أن إطلاع العبد المخصوص على غيب من غيوب الله ليس
بجثمانيته ولا وجود صورته، وإنما هو بنور الحق فيه، دليل ذلك قوله صلى
الله عليه وسلم

(اتقوا فراسة المؤمن فإنه ينظر بنور الله)

فكيف يستغرب أن يطلع المؤمن على غيب من غيوب الله بعد أن شهد له
الرسول صلى الله عليه وسلم أنه إنما ينظر بنور ربه لا بوجود نفسه. وكذلك
قوله في الحديث القدسي الصحيح
فإذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به، وبصره الذي يبصر به" - الحديث "

إلى آخره
ومن كان الحق بصره فليس الإطلاع على الغيب بمستغرب فيه، وفي بعض
طرق هذا الحديث: "فإذا أحببته كنت له سمعاً وبصراً وقلباً وعقلاً ويدا
". "ومويدا

فإن قلت: كيف تصنع بهذه الآية، وهو قوله سبحانه: (عَالِمِ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ
وهو ما استدل به كاتب) - (عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا. إِلَّا مَنْ ارْتَضَى مِنْ رَسُولٍ
:المقالة) - قال ابن عطاء الله: فلم يستثن إلا الرسول؟ قال
فاعلم أنني سمعت شيخنا أبا العباس (المرسي) رضي الله عنه يقول: وفي
معناه: أو صديق أو ولي

فإن قلت: هذه زيادة على ما تضمنه الكتاب العزيز
فاعلم أنه إذا قيل إن السلطان لم يأذن اليوم إلا للوزير وحده ربما دخل ممالك
الوزير معه، وكان الإذن لمتبوعهم إذناً لهم، كذلك الولي إذا أطلعه الله على
غيب من غيوبه فإنما ذلك لانطوائه في جاه النبوة وقيامه بصدق المتابعة،
فما رأى ذلك بنفسه وإنما رآه بنور متبوعه

وأيضاً إن الآية تشير إلى نفي إطلاع العباد على غيب الله إلا من أطلعه الله وبين سبحانه سبب إطلاعه من أطلعه على غيب من غيوبه وأن ذلك إنما كان . (لأنه مرتضى عنده بقوله (إِلَّا مَنْ ارْتَضَى

وقوله (من رسول) خص الرسول بالذكر ولم يذكر النبي ولا الصديق ولا الولى وإن كان كل منهم ممن ارتضى، لأن الرسول أولى بذلك مما سواه انتهى الجزء المقصود نقله من كلام ابن عطاء الله السكندرى

ونشير لك إشارة إلى أمر معروف بين الناس سئلم به وهو الرؤيا المنامية، فإن الإنسان قد يطلعه الله فى المنام على وقائع تحدث بعدها، وهى غيب من الغيوب

وقد أطلعنا القرآن الكريم على رؤية الملك فى أيام سيدنا يوسف، ولم يكن الملك مؤمناً، وأطلعه الله على أمور تحدث فى أربعة عشر سنة مستقبلية. حقيقة أنها كانت بلغة لم يفهمها الرائي ولكن فهمها سيدنا يوسف، وكذا رؤية صاحبى السجن فهذا كشف للمستقبل وعلم بالغيب والذى يطلع على غيب ما فهل يحيط بجميع الغيبات أم أنه يطلع على قبس من غيب يخصه أو نحو ذلك، والإحاطة بالغيوب كلها لا يكون إلا لله، فهو كمخيطٍ وضعته فى المحيط ثم أخرجته فماذا أخذ من المحيط؟

ونقول لك إن الغيب أنواع، فمنها ما هو غيب زمانى لسبق زمانه عن الزمن الحالى، وهذا كحكاية سيدنا عثمان بن عفان السابقة، أو غيب زمانى لأن زمانه لم يأت، ومنها ما صح عن سيدنا أبى بكر الصديق وذكرناه سابقاً وما نقلناه عن سيدنا الإمام على، وقد يكون غيباً مكانياً لاختلاف المكان، وهو ما نقلناه وصح فى قصة سيدنا عمر بن الخطاب السابقة، ثم قد يكون غيباً ذاتياً كإطلاع الولى على بعض الأسماء الإلهية التى لم تكشف لغيره، ويدل عليها ما ورد عنه صلى الله عليه وسلم من قوله

أسألك بكل اسم هو لك سميت به نفسك أو أنزلته فى كتابك أو علمته أحداً " من خلقك أو استأثرت به فى علم الغيب عندك " فقله: " أو علمته أحداً من خلقك " دليل على ما ذكرناه

ثم هناك الغيب المحض، ومنها قوله صلى الله عليه وسلم فى الحديث السابق: " أو استأثرت به فى علم الغيب عندك " فهذا وما نحوه من الأسماء

والصفات الإلهية التي استأثر الله بها فهي غيب محض لا سبيل لمعرفة إذ لا يعرف الله إلا الله، وما تعرفنا إليه سبحانه إلا بقدر ما تعرف إينا بما نتحمل من تجلياته علينا

فإذا كان الله يطلع الولي على أمور من غيب ذاته، فأمر غيب الزمان. والمكان لا تقاس بذلك

ثم هناك نوع آخر من الغيب وهو غيب الغيب، فإن الله قال عن العبد الصالح آصف بن برخيا الذي أتى بعرش بلقيس لسيدنا سليمان قبل أن يرتد إليه طرفه

(قَالَ الَّذِي عِنْدَهُ عِلْمٌ مِنَ الْكِتَابِ أَنَا آتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ) فأشار إلى أنه عنده علم من الكتاب، وقد يكون المراد بالكتاب هنا اللوح المحفوظ، فقد ورد في بعض التفاسير إشارة إلى أنه كتاب المقادير. فإن كان الغيب هو ما حُط في اللوح المحفوظ، فهناك غيب لم يدون فيه بدليل قوله تعالى:

(يَمْحُوا اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ) فما أثبت في أم الكتاب بعد المحو كان غيباً قبل ذلك لم يطلع عليه أحد إلا الله، وهذا هو غيب الغيب، ولذلك إذا كشف الله لعبد من عباده عن غيب من المغيبات المخطوطة في أم الكتاب فإن هذا العبد لا يركن إلى ذلك، ولا يأمن مكر الله لوجود المحو والإثبات ولذا يقول الصديق الأكبر أبو بكر (لا آمن مكر الله ولو كانت إحدى قدمي في الجنة

ثانياً

يقول كاتب المقالة المذكورة أن كل أئمة السنة يقرون الكرامات ويثبتونها ثم نراه يثبت ذلك نظرياً وينكره فعلياً، وقد أشار إلى ذلك سيدي ابن عطاء الله من كلامه على أحوال الناس في مسألة الكرامات فيقول

وفرقة أخرى يصدقون بأن في مملكة الله أولياء لهم كرامات من غير أن يسلموا ذلك لأحد من أهل زمانهم معيناً، فكل من ذكر لهم أنه ولي أو نسبت إليه كرامة دافعوا إثبات ذلك بمقاييس اقتضتها عقولهم المعقولة بعقال الغفلة المخدوعة بمتابعة الهوى، فلن يجرى عليهم هذا التصديق وجود الاقتداء ولا اشراق نور الاهتداء، إذ الاقتداء لا يكون بولي مجهول العين في كون الله، بل الاقتداء إنما يكون بولي ذلك الله عليه وأطلعك على ما أودعه من الخصوصية لديه، فطوى عنك شهود بشريته في وجود خصوصيته، فألقيت إليه القيادة

فسلك بك سبيل الرشاد، يعرفك برعونات نفسك وكمائنها ودفائنها، ويدلك على الجمع على الله، ويعلمك الفرار عما سوى الله، ويسايرك في طريقك حتى تصل إلى الله، ويوقفك على إساءة نفسك، ويعرفك بإحسان الله إليك، فيفيدك معرفة إساءة نفسك الهرب منها وعدم الركون إليها، ويفيدك العلم بإحسان الله إليك الإقبال عليه، والقيام بالشكر إليه، والدوام على مر الساعات بين يديه.

ثالثاً:

الكلام على خوارق العادات يقتدى تقسيمها إلى ما قسمه العلماء إلى ستة أقسام:

- فإن كان خرق العادة من نبي فهو معجزة •
- وإن كان من نبي قبل وصف النبوة فهو الإرهاص •
- وإن كان من ولي فإنه الكرامة •
- وإن كان من بعض العوام فهو المعونة وهو فيض كرم من الله لهذا العامى •
- بشفائه من داء عضال لا شفاء منه ونحو ذلك •
- وإن كان من فاسق ووافق مراده فهو الاستدراج •
- أما إن خالف مراده (الفاسق) وجاء خرق العادة عكس ما أراد فهو الإهانة •
- وزاد بعضهم السحر، وقيل إنه ليس من الخوارق لأنه معتاد عند تعاطي أسبابه •

رابعاً:

ما هي الكرامة؟

قال العلماء: هي أمر خارق للعادة غير مقرون بدعوى النبوة ولا هو مقدمة لها يظهر على يد عبد ظاهر الصلاح ملتزم لمتابعة نبي كلف بشريعته مصحوب بصحيح الاعتقاد والعمل الصالح علم بها أو لم يعلم

خامساً:

جاء بالمقالة المذكورة كلاماً عن الولي فيه تعميم وإسقاط للتخصيص، فمن هو الولي؟

يقول العلماء: الولي هو العارف بالله تعالى وبصفاته حسب الإمكان المواظب على الطاعات المجتنب للمعاصي المعرض عن الإنهماك في اللذات

والشهوات المباحة، فهو من تولى الله سبحانه وتعالى أمره فلم يكله إلى نفسه ولا إلى غيره لحظة، أو الذي يتولى عبادة الله تعالى وطاعته، فعباداته تجرى على التوالي من غير أن يتخللها عصيان. وكلا المعنيين واجب تحقيقه حتى يكون الولي ولياً في نفس الأمر. أما ما جاء في المقالة فهو كلام على الولاية العامة، ونحن هنا بصدد الكلام عن الولاية الخاصة التي تعلوها مرتبة الصديقية، وعليه فالمتصف بهذه الصفات قد يكون أعلى مقاماً من الشهيد الذي مات في ميدان القتال مرة واحدة، وأما من نحن بصدده فقد قتل نفسه عن الشهوات والمعاصي واللذات مرات ومرات.

وقد يكون الشهيد ولياً أو صديقاً ومن ذلك الأئمة عمر بن الخطاب وعثمان بن عفان وعلي بن أبي طالب فإنهم جمعوا بين الولاية والصديقية والشهادة رضى الله عنهم أجمعين.

ثم إن الشهداء مراتب ومنازل، فهل يستوى الشهيد الذي لم يكن له عبادات متميزة وربما كان تاركاً للفرائض ثم نال مرتبة الشهادة بطعنة لم تستغرق آلامها سوى دقائق بمن هو أمضى حياته في محاربة الشهوات والنفس وأبلى في الدين وفي الدنيا بلاءً حسناً مثل ساداتنا الصديقين عمر وعثمان وعلي. - (يتبع في مشاركة جديدة أسفله)

الله

بسم الله الرحمن الرحيم

:تابع كلام الشيخ الأستاذ العارف بالله سيدي رزق السيد عبده الحامدي الشاذلي في إجابة السؤال بعاليه

:سادساً

كرامة الأولياء جائزة وواقعة ودليل جوازها: لكونه بلا شك من الممكنات إذ لو لم تكن كذلك لكانت واجبة أو مستحيلة وكلاهما باطل لإجماع الطائفة على أنه قد يكون الولي ولياً وإن لم تخرق العادة له، والأخير باطل لأن المستحيل

هو الذي لو قدر وجوده لزم منه محال عقلي، ووقوعها لا يلزم منه محال عقلي إذ أنه داخل في القدرة الإلهية.

سابعاً:

الكرامات قسمان: حسية ومعنوية، والأخيرة هي الأفضل عند أهل الله، وهي كالمعرفة بالله والخشية له ودوام المراقبة له والمسارة لامتثال أمره ونهيه والرسوخ في اليقين والقوة والتمكين، ودوام المتابعة والاستماع من الله والفهم عنه، ودوام الثقة به، وصدق التوكل عليه، إلى غير ذلك.

قال ابن عطاء الله السكندري: وسمعت شيخنا أبا العباس رضي الله عنه

يقول:

الطى على قسمين: طى أصغر وطفى أكبر، فالطى الأصغر لعامة هذه الطائفة أن تطوى لهم الأرض من مشرقها إلى مغربها في نفس واحد. والطفى الأكبر طى أوصاف النفوس

صدق رضي الله عنه فإن طى الأرض لو أعجزك الله عنه وأفقدك إياه ما نقص ذلك من رتبك عنده إذا قمت له بالوفاء في العبودية، وطفى أوصاف النفوس. لو لم تقدم عليه به لكنت من المغبونين وحشرت في زمرة الغافلين وقال الشيخ أبو الحسن الشاذلي رضي الله عنه: "إنما كرامتان جامعتان محيطتان: كرامة الإيمان بمزيد الإيقان وشهود العيان، وكرامة العمل على الإقتداء والمتابعة ومجانبة الدعاوى والمخادعة، فمن أعطيهما ثم جعل يشناق إلى غيرهما فهو عبد مفتر كذاب وذو خطأ في العلم والعمل بالصواب، كمن أكرم بشهود الملك على نعت الرضا فجعل يشناق إلى سياسة الدواب وخلع الرضا. وكل كرامة لا يصحبها الرضا عن الله ومن الله فصاحبها". مستدرج مغرور أو ناقص أو هالك مثبور

ونقول: إن الكرامة المعنوية أن يكرمك الله بالتأثير في ذاتك أولاً، وأن تمحو منها كل النقائص وكل الشهوات، وهذا يؤهلك أن تؤثر في غيرك وتأخذ بأيديهم دون مشقة لهم إلى معرفة الحق، وهذه لا يؤتاها إلا أولو العزم من الأولياء.

ثامناً:

جعل مؤلف المقالة المذكورة الشهداء والصالحين: أولياء، والصديقين هم كل

مؤمن، وجعل التصديق والصديقية أمراً واحداً، ونحن نشير له إلى مختصر من كلام العلماء في هذه الأقسام، فننقل جانباً مما قاله الشيخ الأكبر في ذلك:

بتصرفٍ يسير حيث يقول
هم الذين تولاهم الله بالصديقية قال تعالى: (وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ (الصديقون) وَرُسُلِهِ أُولَئِكَ هُمُ الصِّدِّيقُونَ) فالصديق من آمن بالله وبرسوله عن قول المخبر لا عن دليل سوى النور الإيماني الذي يجده في قلبه المانع له من تردد أو شك يدخله في قول المخبر الرسول

لهم معنى آخر وهو الأقرب لتسلسل السياق، وهم الذين تولاهم (والشهداء) الله بالشهادة وهم من المقربين وهم أهل الحضور مع الله على بساط العلم به شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُو الْعِلْمِ قَانِمًا بِالْقِسْطِ) : قال تعالى فجمعهم مع الملائكة في بساط الشهادة، فهم موحدون عن حضور إلهي... وعناية أزلية

و(الصديق) أتم نوراً من الشهيد في الصديقية لانه صديق من وجهين من وجه التوحيد ومن وجه القربة والشهيد من وجه القربة خاصة لامن وجه التوحيد فان توحيده عن علم لا عن أيمن فنزل عن الصديق في مرتبة الايمان وهو فوق الصديق في مرتبة العلم فهو المتقدم في رتبة العلم المتأخر برتبة الايمان والتصديق فانه لا يصح من العالم ان يكون صديقاً وقد تقدم العلم مرتبة الخبر فهو يعلم انه صادق في توحيد الله إذا بلغ رسالة الله والصديق لم يعلم ذلك إلا بنور الايمان المعد في قلبه فعندما جاءه الرسول... أتبعه من غير دليل ظاهر

(الصالحون) تولاهم الله بالصلاح ... إلى أن قال: فهم الذين لا يدخل في (أما عملهم ولا في إيمانهم بالله وبما جاء من عند الله خلل، فإن دخله خلل بطل كونه صالحاً، انتهى كلام سيدي محيي الدين مختصراً فمن أراد كمال البحث فليراجع.

:ونقول في قوله تعالى
أن الشهادة (شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُو الْعِلْمِ قَانِمًا بِالْقِسْطِ) هنا شهادة في مرتبة الإحسان، وليست الشهادة التي نشهدها في مرتبة الإسلام، فوصول صاحب المرتبة إلى درجة العلماء ليضاف للملائكة في الشهادة لتصبح الشهادة هنا شاهد ومشهود، ولا بد أن يرى الشاهد المشهود ، وهذا لا (ويكون هذا عودة إلى حالة المشاهدة الأولى يوم (أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ

يتأتى إلا بالنوافل حتى يصل العبد إلى محبة الله ليكون سمعه الذي يسمع به إلى آخر ... وبصره الذي يبصر به يده التي يبطش بها ورجله التي يمشى بها الحديث.

قال تعالى: (وَلَكِنْ كُونُوا رَبَّانِيِّينَ بِمَا كُنْتُمْ تُعَلِّمُونَ الْكِتَابَ وَبِمَا كُنْتُمْ تَدْرُسُونَ) - الآية

ونعود إلى ما قاله سيدنا جبريل ليعلمنا وكان أمام سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في حديث سيدنا عمر المشهور الذي أشار فيه إلى مراتب الإسلام والإيمان والإحسان، ولو لم تكن متغايرة لم يكن ليتم التفرقة بينها والصدقية مرتبة أرقى من مراتب الإحسان التي فيها أن تعبد الله كأنك تراه. وقد ذكر القرآن الكريم (مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ) وقد فرق بينهم لتباينهم وبقي بينهم العموم والخصوص.

ثم هناك ولاية عامة وهم (الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ) فالإيمان والتقوى دليل الولاية العامة، أما الولاية الخاصة فهي ولاية الولي المرشد (مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ وَمَنْ يُضِلِّ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ وَلِيًّا مُرْشِدًا) وهذا الولي المرشد هو من تنطبق عليه الآية الكريمة (قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعِيَ) فهو مكلف بالدعوة إلى الله شأنه شأن الأنبياء السابقين.

وهؤلاء هم أولو العلم من هذه الأمة الذين هم ورثة الأنبياء وهم كائنا بني إسرائيل ولهم شرطان: التبعية لسيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم، ووجود البصيرة، وشرط التبعية أن يرى التابع المتبوع، وكما سبق أن قلنا في رسائل سابقة أن رؤية سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم جائزة بنص الحديث (من رآني في المنام فسيراني في اليقظة، ولا يتمثل الشيطان بي) وهو حديث صحيح رواه البخاري بهذا النص. متعنا الله بدوام رؤيته صلى الله عليه وسلم وصدق متابعتة.

وقد تكلم الناس في الكرامات وأفاضوا والأمر فيها يسير، فإن آدم خلقه الله من طين، وفي حال كونه طيناً قال عنه الله: (هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِّنْ ، فلما اقتضت العناية الإلهية إخراجهم من ديوان (الدَّهْرِ لَمْ يَكُنْ شَيْئًا مَّذْكُورًا الإهمال إلى ديوان الاختصاص قال للملائكة: (فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ) فكان السجود لآدم بعد نفخ الروح فيه وهي النور الذي غير في الجسد الذي كان كالحجر فلما نفخ فيه هذا النور تغيرت

مواصفاته وسرت فيه الحياة وصار من أعقد المخلوقات وأرقاها، فكانت الروح هي محل الخطاب بالسجود. وهي القوة التي غيرت من معالم الحجر وبالتالي فإنها ما دامت قد غيرت من مواصفات الحجر كما حدث فإنها تستطيع أن تأتي بأشياء خارقة لا يتصورها العقل وتستطيع أن تغير في هذا الكون إذ ليس هناك أعظم من تغيير الحجر إلى إنسان.

والإنسان ينقسم إلى شقين: روح وجسد، وقد غلفت الروح بهذا الجسد الترابي فحجبها عن سريانها وأسرارها، فإنها قد اقتبست من الأنوار الإلهية حين تجلي الله عليها في عالم الذر حيث يقول تعالى: (وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ شَهِدْنَا . (أَنْ تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ .
ولذلك نرى الصوفية يسعون إلى إرجاع الروح إلى حالة الشهود المشاهدة الأولى.

والشيخ العارف بالله والولي الكامل الجامع بين الشريعة والحقيقة عليه أن يأخذ بيد المرید في المجاهدات والرياضات والعبادات إلى أن يوصله إلى حالة المشاهدة الأولى، وهذا معنى التصوف في الإسلام والروح لها إشرافات على عالم الملكوت، فإذا استطاع الإنسان بالمجاهدات ومخالفة النفس أن يفتح للروح باباً للخروج عن سجن الجسد، ظهرت خوارق العادات على صاحبها بصرف النظر عن معتقداته الدينية، ومن ذلك ما نجده من التنويم المغناطيسي والخوارق التي يأتيها أصحاب الرياضات كاليوجا وفقراء الهند والبوذيين وأصحاب الحاسة السادسة وتوارد الخواطر ونحوها، وكل ذلك قد ثبت في العلم الحديث وصار واقعاً لا شك فيه، فإذا كان هؤلاء الذين لا يدينون بدين صحيح تظهر عليهم تلك الخوارق فما بالكم تنكرون ما يظهر على أيدي الأولياء من الكرامات وآثار الروحانية! والصفاء؟

والفرق بين الإثنين (من يدين بالإسلام من خلفه) في حسن الخاتمة

والقرآن يضرب لنا مثلاً لقوة الروح

وفي حكاية آصف بن برخيا الذي أتى بالعرش في طرفة عين خارقاً قوانين الحركة والسرعة والقوة بل ومتفوقاً على الجن في إمكانياتهم (قَالَ عَفْرِيْتُ مِنَ الْجِنِّ أَنَا أَتَيْكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ تَقُومَ مِنْ مَقَامِكَ وَإِنِّي عَلَيْهِ لَقَوِيٌّ أَمِينٌ. قَالَ الَّذِي عِنْدَهُ عِلْمٌ مِنَ الْكِتَابِ أَنَا آتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ...) - فإن للروح

قوانين غير قوانين المادة المعروفة

وإذا كان الحسد يخالف ما اعتاده الناس من أسباب مادية وهو حق، والحاسد يحسد بحقد نفسه حتى وإن لم ينظر بعينه، فهل حقد النفوس يخرق العوائد! وصفاء الأرواح لا يخرقها؟

وقد يتساءل بعضهم عن الفرق بين الأولياء في إشراقاتهم الروحية وبين أصحاب الرياضات الذين ذكرنا؟

فنقول لهم الفرق بينهم شاسع، فالأولياء غايتهم الوصول إلى معرفة الله، ولو التفتوا في طريقهم إلى الكرامات وإلى الخوارق، أو ما يظهر لهم من العوالم لحجبهم ذلك عن هدفهم، ولنزلوا عن مقاماتهم، أما أصحاب الرياضات المشار إليها فهم يبتغون أن يصلوا إلى قوة السيطرة على الطبيعة فيكونون أناساً فوق الطبيعة يحكمون عليها لا تحكم عليهم، فشتان بين الغايتين ثم إن إشراقاتهم الروحية محدودة لاكتناف الظلمات بهم لما هم عليه من الشرك أو الكفر والعياذ بالله، أما إشراقات الأولياء الروحية فلا حد لها، والمثال المذكور سابقاً من القرآن من قصة آصف بن برخيا يدل على ذلك، فإن هناك قدرات لا تُكتسب إلا بالإيمان، إذ هي منح وعطايا للمؤمن، وأنوار العبادات تزيد من صفاء الروح ونورها فوق نور المجاهدات، وفوق ذلك كله: أنوار التجليات الإلهية فهو نور فوق نور يقول تعالى: أَوْ مَنْ كَانَ مِيتًا فَأَحْيَيْنَاهُ وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ كَمَنْ مَثَلُهُ فِي (الظُّلُمَاتِ لَيْسَ بِخَارِجٍ مِنْهَا كَذَلِكَ زُيِّنَ لِلْكَافِرِينَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ) ويقول (سبحانه): (وَمَنْ لَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا فَمَا لَهُ مِنْ نُورٍ

..ويزداد هذا النور

قال تعالى: (يَقُولُونَ رَبَّنَا أَتِمِّمْ لَنَا نُورَنَا وَاعْفِرْ لَنَا) - الآية ويقول (هُوَ الَّذِي يُصَلِّي عَلَيْكُمْ وَمَلَائِكَتُهُ لِيُخْرِجَكُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ) - الآية ويقول تعالى يُؤْتِكُمْ كِفْلَيْنِ مِّن رَّحْمَتِهِ وَيَجْعَلْ لَكُمْ نُورًا تَمْشُونَ بِهِ) ويقول: (وَالشُّهَدَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ لَهُمْ أَجْرُهُمْ وَنُورُهُمْ) ويقول: (أَفَمَنْ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ فَهُوَ عَلَى نُورٍ مِّن رَّبِّهِ) . وهذا النور يصاحبهم حتى في الآخرة قال تعالى: (يَوْمَ تَرَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ يَسْعَى نُورُهُم بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ بُشْرَاكُم يَوْمَ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ. يَوْمَ يَقُولُ الْمُنافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ لِلَّذِينَ آمَنُوا انظُرُونَا نَقْتَبِسْ مِنْ نُورِكُمْ قِيلَ ارْجِعُوا وَرَاءَكُمْ فَالْتَمِسُوا نُورًا فَضُرِبَ بَيْنَهُمْ بِسُورٍ لَهُ بَابٌ بَاطِنُهُ فِيهِ الرَّحْمَةُ وَظَاهِرُهُ . (مِنْ قِبَلِهِ الْعَذَابُ

فالذين وصلوا للاشراقات الروحية عن غير طريق الاسلام كما سبق أن قلنا لهم حدود في أنكشاف الروح لا يتجاوزوها من الاتيان بالخوارق وغيرها، أما المؤمن الذي أنكشفت له نوارنية روحه بالعبادات ووسائل التقرب الى الله من النوافل وغيرها فإنه يتطبق عليه قول الحق في الحديث القدسي "أعددت . "العبادى الصالحين مالا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر والصلوحيه درجة ومنزلة عندما يصل المرء إليها يستحق لمخصصاتها من (مالا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر) ألا ترى الى قول النبى صلى الله عليه وسلم (أعطوا الأجير أجره قبل أن يجف عرقه) فأیما إنسان وصل من مجاهداته الى أن يضاف الى الصالحين أصبح إنسانا فوق مستوى العقل بل له عند الله ما يريد (لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ) وكما قيل (قوم إذا رفعت حواجبهم قضيت حوائجهم) وهذا أكثر من الكرامه ولذا قال سيدنا أبو الحسن الشاذلى رضى الله عنه ذهب العمى وجاء البصر بمعنى: فانظر الى الله تعالى فهو لك مأوى فإن تنظر فيه أو تسمع فمناه وإن تنطق فعنه وإن تكن فعنده وإن لم تكن فلا شئ غيره. وسئل رضى الله عنه عن الحقائق: فقال الحقائق هى المعانى القائمة فى القلوب وما اتضح لها وانكشف من الغيوب وهى منح من الله تعالى وكرامات وبها وصلوا الى البر والطاعات ودليلها قوله لحارثة (كيف أصبحت؟ قال أصبحت مؤمناً حقاً) – الحديث.

وكان يقول : (من ادعى فتح عين قلبه وهو يتصنع بطاعه الله تعالى أو يطمع .(فيما فى أيدى خلق الله تعالى فهو كاذب ويقول: (سمعت هاتفا يقول أن أردت كرامتى فعليك بطاعتى وبالاعراض عن .(معصيتى).

ويقول رضى الله عنه : كل كرامه لا يصحبها الرضا من الله وعن الله والمحبه لله ومن الله فصاحبها مستدرج مغرور أو ناقص هالك مشبور .ويقول: لا تعطى الكرامات من طلبها وحدث بها نفسه, ولا من استعمل نفسه فى طلبها, وإنما يعطاها من لا يرى نفسه ولا عمله وهو مشغول بمحاب الله ناظر لفضل الله, أيس من نفسه وعمله. وقد تظهر الكرامه على من ,تعالى استقام فى ظاهره وإن كانت هناة النفس فى باطنه كما وقع للعابد الذى عبد الله فى الجزيره خمسمائه عام فقبل له ادخل الجنة برحمتى فقال بل بعملى .ويقول أبو عمرو الدمشقى رضى الله تعالى عنه: إن الله تعالى افترض على الاولياء كتم الكرامات لنلا يفتتن بها الخلق وأوجب على الأنبياء عليهم

الصلاه والسلام إظهارها بيانا وبرهاناً بالحق والفرق بين المعجزه والكرامه التحدى فإن المعجزه مقرونه بالتحدى على صدق النبوه ويأتيها النبي قصداً أما الولي فإنه لا يقصد الكرامه ولا ينتظرها بل إنه يكتم الكرامه، وقد تظهر من غير قصد منه بل ويستغفر الله منها كما يستغفر صاحب الذنب من الذنب خوفاً من الاستدراج ثم إن الفتوة ليست في إظهار الكرامات بل الفتوة في سترها فالفتى من الأولياء يكتم الكرامه ويسترها وهذا لأصحاب الدرجات العاليه من الأولياء فإن الكرامه تعطى للولي في بدايته وكلما ازداد رقياً ازداد سترها وكتماً لها إلا أن يؤمر بالإظهار لأمر زائد مراد للحق تعالى فليس له إلا التسليم والجريان تحت مجرى الأقدار كما قال سيدي ابن عطاء الله (سوابق الهمم لا تخترق). (أسوار الأقدار)

نسأل الله أن يكرمنا بالمحبة والمعرفة والاصطفاء ويحفظنا من الاستدراج والسلب بعد العطاء والمكر الذي قال عنه الصديق الأكبر سيدنا أبو بكر رضي الله عنه : لا آمن مكر الله ولو كانت إحدى قدمي في الجنة